

EUROPA 2014

É POSSÍVEL UM NOVO INÍCIO?

Apontamentos da intervenção de Julián Carrón no encontro de apresentação do documento de CL
Milão, 9 de abril de 2014

1. O QUE ESTÁ EM JOGO

A Europa nasceu em torno de poucas mas grandes palavras como *pessoa*, *trabalho*, *matéria*, *progresso* e *liberdade*.

Estas palavras atingiram a sua plena e autêntica profundidade através do cristianismo, adquirindo um valor que antes não tinham, e isso determinou um profundo processo de “humanização” da Europa e da sua cultura. Basta pensar, para dar um exemplo, no conceito de pessoa. “Dois mil anos atrás o único homem que tinha todos os seus direitos humanos era o *civis romanus* [cidadão romano]. Mas quem estabelecia quem devia ser o *civis romanus*? O poder. Um dos maiores juristas romanos, Gaio, distinguia três tipos de utensílios que o *civis*, isto é, o homem com todos os direitos, poderia possuir: os utensílios que não se movem e não falam; os que se movem e não falam, isto é, os animais; os que se movem e falam, isto é, os escravos”¹.

Mas, hoje, todas essas palavras se tornaram vazias ou estão perdendo cada vez mais a sua espessura original. Como assim?

Num processo longo e complexo, de que não estão livres a mortificação de algumas dessas palavras – como liberdade e progresso – por obra da mesma cristandade que havia contribuído para originá-las, a um dado ponto da parábola europeia ganha peso a tentativa de tornar autônomas aquelas aquisições fundamentais da experiência que haviam permitido a sua plena emergência. Como escrevia há alguns anos o então cardeal Ratzinger, numa conferência em Subiaco, na sequência de um longo processo histórico, “na época do iluminismo [...], na contraposição entre as confissões e na incumbente crise da imagem de Deus, tentou-se manter os valores essenciais da moral fora das contradições, e encontrar para eles uma evidência que

¹ GAIO. *Institutionum Commentarii quattuor*, II, 12-17, apud GIUSSANI, Luigi. *O senso religioso*. Brasília: Universa, 2010, pp. 138-139.

os tornasse independentes das múltiplas divisões e incertezas das várias filosofias e confissões. Pretendeu-se assim assegurar as bases da convivência e, mais geralmente, as bases da humanidade. Isso parecia possível nessa época, na medida em que as grandes convicções de fundo criadas pelo cristianismo em grande parte resistiam e pareciam inegáveis”². Assim, se desenvolveu a tentativa iluminista de afirmar aquelas “grandes convicções”, cuja evidência parecia poder-se sustentar por si mesma abdicando do cristianismo vivido.

Qual foi o resultado desta “pretensão”? As grandes convicções, sobre as quais se fundou a nossa convivência durante muitos séculos, resistiram à verificação da história? A sua evidência se manteve diante das vicissitudes históricas com os seus imprevistos e provocações? A resposta está diante dos olhos de todos.

Prosseguia o Cardeal Ratzinger: “A busca de uma certeza tão reconfortante que pudesse permanecer incontestada para além de todas as diferenças falhou. Nem o esforço, verdadeiramente grandioso, de Kant foi capaz de criar a necessária certeza partilhada. [...] A tentativa, levada ao extremo, de modelar as coisas humanas prescindindo completamente de Deus conduz-nos cada vez mais para a beira do abismo, para o total abandono do homem”³.

Como se comprova este abandono? Bastaria dar-se conta do efeito que esse processo teve sobre dois dos fatores para nós, europeus modernos, mais caros: a razão e a liberdade.

“Esta cultura iluminista – dizia ainda o Cardeal Ratzinger – define-se substancialmente pelos direitos de liberdade; parte da liberdade como um valor fundamental que tudo mede: a liberdade da escolha religiosa, que inclui a neutralidade religiosa do Estado; a liberdade de exprimir a própria opinião desde que não ponha em dúvida precisamente este cânone; o ordenamento democrático do Estado, ou seja, o controle parlamentar dos organismos estatais [...], a tutela dos direitos do homem e a proibição de discriminações. Neste caso o cânone está ainda em fase de formação visto que ainda há direitos do homem contrastantes, como seja o contraste entre o desejo de liberdade da mulher e o direito à vida do nascituro. O conceito de discriminação vai sendo cada vez mais alargado e, assim, a proibição de discriminar pode transformar-se sempre mais numa limitação da liberdade de opinião e da liberdade religiosa [...]. O fato de a Igreja estar convencida [por exemplo] de que não tem o direito de conceder a ordenação sacerdotal às mulheres é visto por alguns, desde já, como algo inconciliável com o espírito da Constituição Europeia”⁴. Por conseguinte “uma ideologia confusa da liberdade

² RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, p. 39.

³ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, p. 39.

⁴ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, pp. 26-27.

conduz a um dogmatismo que cada vez se vai revelando hostil à liberdade. [...] A separação radical da filosofia iluminista em relação às suas raízes torna-se, em última análise, um prescindir do homem. [... Ora] esta filosofia não exprime a razão acabada do homem, mas apenas uma parte dela, e por via desta mutilação da razão não é de modo algum possível considerá-la racional. [... Por isso,] a verdadeira contraposição que caracteriza o mundo atual não é entre culturas religiosas diferentes, mas entre a radical emancipação do homem em relação a Deus, às raízes da vida, por um lado, e as grandes culturas religiosas, por outro”⁵.

Isto não significa assumir uma posição preconceituosamente “anti-iluminista”: “O Iluminismo – escreve Ratzinger – é de origem cristã, e não foi por acaso que nasceu precisa e exclusivamente no âmbito da fé cristã”⁶. Num memorável discurso em 2005, Bento XVI recorda o “‘sim’ fundamental à idade moderna” pronunciado por ele, sem por outro lado subestimar as suas “tensões internas e também as contradições”. Bento XVI sublinha assim a superação daquela situação de “embate”, na qual “aparentemente não havia mais nenhum âmbito em aberto para um entendimento positivo e frutuoso”, entre a fé e a idade moderna, exatamente da Igreja do século XIX⁷.

Neste momento podemos entender melhor qual é o problema da Europa, a raiz da sua crise e o que verdadeiramente está em jogo. Deixamos a palavra ainda a Bento XVI:

“O problema da Europa de encontrar a sua identidade parece-me que consiste no fato de hoje termos na Europa duas almas: uma das almas é uma razão abstrata, anti-histórica, que tenciona dominar tudo porque se sente acima de todas as culturas. Uma razão que finalmente chegou a si mesma e tenciona emancipar-se de todas as tradições e valores culturais em prol de uma racionalidade abstrata. A primeira sentença de Estrasburgo sobre o Crucifixo era um exemplo desta razão abstrata que se quer emancipar de todas as tradições, da própria história. Mas não se pode viver assim. Além disso, também a ‘razão pura’ é condicionada por uma determinada situação histórica, e só neste sentido pode existir. A outra alma é aquela a que podemos chamar cristã, que se abre a tudo quanto é razoável e que criou, ela mesma, a audácia da razão e a liberdade de uma razão crítica, mas permanece ancorada nas raízes que deram origem a esta Europa, que a construíram nos grandes valores, nas intuições grandiosas, na visão da fé cristã.”⁸

⁵ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, pp. 33-34.

⁶ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, p. 37.

⁷ BENTO XVI. *Discurso à Cúria Romana*, 22 de dezembro de 2005.

⁸ BENTO XVI. *Entrevista do filme Bells of Europe – Sinos Da Europa: Uma Viagem na Fé através da Europa*, 15 de outubro de 2012.

Ora, o que está hoje em risco é propriamente o homem, a sua razão, a sua liberdade, mesmo a liberdade de ter uma razão crítica.

“O perigo mais grave, hoje – dizia há alguns anos Dom Giussani –, não é nem mesmo a destruição dos povos, o assassinato, mas a tentativa, por parte do poder, de destruir o *humano*. E a essência do humano é a liberdade, isto é, a relação com o infinito”. Por isso, a batalha que deve ser combatida pelo homem que se sente homem é “a batalha entre a religiosidade autêntica e o poder”⁹.

É esta a natureza da crise, que não é acima de tudo econômica. Diz respeito aos fundamentos. “Hoje, de fato, não é de *per si* evidente aquilo que é justo e pode tornar-se direito vigente relativamente às questões antropológicas fundamentais. À questão de saber como se pode reconhecer aquilo que verdadeiramente é justo e, deste modo, servir a justiça na legislação, nunca foi fácil encontrar resposta e hoje, na abundância dos nossos conhecimentos e das nossas capacidades, tal questão tornou-se ainda muito mais difícil.”¹⁰ Sem a consciência de que aquilo que está em jogo é a *evidência* desses fundamentos, na falta dos quais não será possível uma convivência estável, distraímos-nos com a discussão sobre as consequências, esquecendo que estas têm origem noutra lugar, como vimos. Recuperar os fundamentos é a urgência maior que temos.

Responder a esta urgência não quer dizer voltar a um Estado confessional ou a uma Europa baseada em leis cristãs, como uma espécie de reedição do Sacro Império Romano, como se fosse essa a única possibilidade para defender a pessoa, a sua liberdade e a sua razão. Isso iria contra a própria natureza do cristianismo. “Como religião dos perseguidos, como religião universal, [o cristianismo] [...] negou ao Estado o direito de considerar a religião uma parte da organização estatal, postulando assim a liberdade da fé. [...] Quando o cristianismo, contra a sua natureza, infelizmente, se tornara tradição e religião do Estado [...], foi e é mérito do iluminismo ter reproposto estes valores originais do cristianismo [todos os homens, sem distinção, são criaturas à imagem de Deus, têm todos a mesma dignidade] e ter devolvido à razão a sua própria voz”¹¹. Interessa pois não regressar a um momento já ultrapassado, mas enveredar por uma estrada na qual seja possível um verdadeiro diálogo sobre os fundamentos. Nestas novas condições, por onde recomeçar?

⁹ GIUSSANI, L. A religiosidade autêntica e o poder. *Passos*, fev/2005, p. 27.

¹⁰ BENTO XVI. *Discurso ao Parlamento Federal no Reichstag de Berlim*, 22 de setembro de 2011.

¹¹ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, p. 37-38.

2. O CORAÇÃO DO HOMEM NÃO SE RENDE

Apesar das enormes tentativas de esquecer o homem, de reduzir a exigência da sua razão (reduzindo a amplitude da sua pergunta), a premência da sua liberdade (que não consegue deixar de se exprimir, em cada impulso, como desejo de realização), o coração do homem continua a palpitar, irreduzível. Podemos surpreendê-lo nas mais variadas tentativas, eventualmente confusas, mas nem por isso menos dramáticas e de certo modo sinceras, que os europeus de hoje fazem para alcançar aquela plenitude que não podem evitar desejar e que se esconde, por vezes, sob roupagens contraditórias.

Um exemplo pode ajudar a compreender a natureza do problema, as reduções com que normalmente razão e liberdade são vividas. “Esta noite – escreve-me um amigo – fui jantar com dois colegas da escola que são namorados e agora vivem juntos. Depois do jantar ficamos conversando longamente e surgiu a questão de ter ou não ter filhos. Este meu amigo disse-me: ‘Eu nunca vou trazer um filho ao mundo. Com que coragem condeno mais um desgraçado à infelicidade? Não assumo essa responsabilidade’. E depois acrescentou: ‘Tenho medo da minha liberdade: no melhor dos casos não serve para nada e, no pior, posso causar sofrimento a alguém. O que eu espero da vida é tentar fazer o menos mal possível’. Conversamos muito e falaram de um monte de medos com que vivem e de como sentem que não esperam mais nada da vida. E têm apenas vinte e seis anos”.

Por trás da recusa a terem filhos não está senão o medo da liberdade ou eventualmente o medo de perderem uma liberdade entendida de maneira redutora, daí o medo de renunciarem a si mesmos e aos seus espaços. Mas até que ponto esse conjunto de medos que os bloqueia irá determinar a sua vida? Falar das “grandes convicções” é falar dos fundamentos, isto é, do ponto de apoio que possibilita a experiência da liberdade, da libertação dos medos, e permite que a razão olhe para a realidade de tal modo que não nos sufoque.

O episódio relatado mostra que “a desorientação acerca dos ‘fundamentos do viver” não cancela as perguntas. Antes, as torna mais dilacerantes, como diz o cardeal Scola: “O que vem a ser a diferença sexual, o que vem a ser o amor, o que quer dizer procriar e educar, por que se deve trabalhar, por que é que uma sociedade civil plural pode ser mais rica que uma sociedade monolítica, como nos poderemos encontrar uns com os outros para edificar uma comunhão efetiva em todas as comunidades cristãs e uma vida boa na sociedade civil; como renovar a finança e a economia, como olhar para as fragilidades, da doença à morte, à fragilidade moral,

como buscar a justiça, como partilhar incessantemente aprendendo a necessidade dos pobres? Tudo isto tem de ser revisto nos nossos tempos, repensado e portanto revivido”¹².

Revisto, repensado e portanto revivido. Esta é a natureza da provocação que nos lança a crise em que estamos mergulhados. “Uma crise – dizia Hannah Arendt – nos obriga a voltar às questões mesmas e exige respostas novas ou velhas, mas de qualquer modo julgamentos diretos. Uma crise só se torna um desastre quando respondemos a ela com juízos pré-formados [de qualquer tipo], isto é, com preconceitos. Uma atitude dessas não apenas aguça a crise como nos priva da experiência da realidade e da oportunidade por ela proporcionada à reflexão”¹³.

Portanto, mais do que um pretexto para um lamento e um fechamento, todos estes pontos problemáticos da convivência comum na Europa representam uma grande oportunidade para descobrir as grandes convicções que podem garantir a própria convivência. Que estas grandes convicções possam faltar não nos deve surpreender. É ainda Bento XVI que nos recorda o motivo disso: “Um progresso por adição só é possível no campo material. [...] Contudo, no âmbito da consciência ética e da decisão moral, não há essa possibilidade de adição, simplesmente porque a liberdade do homem é sempre nova e deve sempre tomar as suas decisões de novo. A liberdade pressupõe que, nas decisões fundamentais, cada homem, cada geração seja um novo início”. A razão última pela qual é preciso sempre um novo início é que a própria natureza da evidência daquelas convicções é diferente das “invenções materiais. O tesouro moral da humanidade não está presente como o estão os instrumentos que se usam; aquele existe como convite à liberdade e como sua possibilidade”¹⁴.

Mas decisões fundamentais acerca de quê?

3. O QUE ESTÁ EM CAUSA É SEMPRE O HOMEM E A SUA REALIZAÇÃO

Por trás de qualquer tentativa humana está um clamor de realização. Escutar esse grito não é de modo algum evidente: esta é a primeira opção da liberdade. Rilke recorda-nos a tentação, sempre à espreita também em nós, de ceder à conspiração de calá-lo, porque “E tudo se concentra para nos calar, em parte / por vergonha, talvez, em parte por indizível esperança”¹⁵.

¹² SCOLA, A. *Parole pronunciate dopo l’Omelia del IX anniversario della morte di don Giussani e XXXII del riconoscimento pontificio della Fraternità di CL*, Milão, 11 de fevereiro de 2014.

¹³ ARENDT, H. *Entre o passado e o futuro*. São Paulo: Perspectiva, 2005, p. 223.

¹⁴ BENTO XVI. *Carta Encíclica Spe salvi*, 30 de novembro de 2007, §24.

¹⁵ RILKE, R. M. Segunda Elegia (v. 42-44). In: RILKE, R. M. *Poemas*. São Paulo: Companhia das Letras, 1993, p. 115.

Quem não cede a semelhante tentação vê-se à procura de formas de poder realizar a sua pessoa, mas está sempre exposto ao risco de enveredar por atalhos que parecem fazê-lo atingir mais depressa e de modo mais satisfatório o objetivo.

É o que, por exemplo, hoje vemos na tentativa de obter a realização através dos chamados “novos direitos”. A discussão gerada em torno destes mostra o que quer dizer o debate sobre os fundamentos e qual será o seu possível desenlace.

A partir de meados dos anos 1970 desenvolveram-se, cada vez em maior número, os “novos direitos”, com uma forte aceleração nos últimos 15-20 anos. A sua matriz é aquela ânsia de libertação que foi a alma do 1968 – não por caso o aborto foi legalizado pela primeira vez em 1973 nos Estados Unidos e nesses mesmos anos também na Europa começavam a aparecer leis sobre o divórcio e sobre o aborto. Hoje, ouvimos falar de direito ao casamento e também à adoção por pessoas do mesmo sexo, direito a ter um filho, à própria identidade de gênero, direitos dos transexuais, direito a que o bebê não nasça se não for são, direito a morrer, e a lista poderia se prolongar.

Muitos sentem estes novos direitos como uma afronta, um autêntico atentado aos valores nos quais, durante séculos, se fundou a civilização ocidental, em particular a europeia. Melhor dizendo: estes novos direitos exercem uma grande atração sobre muitas pessoas – e por isso se difundem com tanta facilidade –, na medida em que são temidos por outros como fatores de destruição da sociedade. É em torno destes temas de “ética pública” que hoje, não só na Itália mas em toda a Europa e em todo o mundo, se produzem as fraturas sociais mais profundas e as controvérsias políticas mais acesas.

Por que esta estranha mistura de fascínio e aversão? Tentemos nos perguntar onde têm origem os chamados “novos direitos”.

Cada um deles nasce, em última instância de *exigências* profundamente *humanas*. A necessidade afetiva, o desejo de maternidade e de paternidade, o medo do sofrimento e da morte, a busca da identidade pessoal etc. Cada um destes novos direitos tem as suas raízes no tecido de que toda a existência humana é constituída. Daí a sua atratividade. A multiplicação dos direitos individuais exprime a expectativa de que a ordem jurídica possa resolver os dramas humanos e garantir a satisfação das necessidades infinitas que habitam o coração humano.

O seu traço comum é que todos colocam no centro um homem que reivindica uma *autodeterminação absoluta* em qualquer adversidade da vida: quer decidir se viver ou morrer, se sofrer ou não sofrer, se ter ou não ter um filho, se ser homem ou mulher etc. Trata-se de um

homem que se concebe como *liberdade absoluta*, sem limites e não tolera nenhum tipo de condicionamento. Autodeterminação e não-discriminação, neste cenário cultural, são portanto as palavras-chave da cultura dos novos direitos. “O eu contemporâneo – como um eterno adolescente – [...] de limitações nem quer ouvir falar. Ser livre significa, na verdade, pôr-se em condições de poder sempre aceder a novas possibilidades [...], pretendendo poder reduzir o desejo a uma fruição [...] que se persegue e alcança. No mais das vezes na forma, socialmente organizada, do consumo: de bens, evidentemente, mas também de ideias, experiências, relações. De cuja insuficiência nos damos conta logo após as termos alcançado. No entanto, todas as vezes recomeçamos do princípio, concentrando-nos num outro objeto, outra relação, outra experiência [...], continuando a investir as nossas energias psíquicas naquilo que, à prova dos fatos, não pode senão revelar-se decepcionante”¹⁶.

Esta cultura comporta a convicção de que a obtenção de sempre novos direitos seja a estrada para a realização da pessoa. Pensa que deste modo poderá evitar ou tornar supérflua a discussão sobre os fundamentos, que se poderia resumir na pergunta¹⁷ de leopardiana memória: “E eu, que sou eu?”. Mas não levantar a pergunta sobre o que vem a ser o sujeito, sobre o que vem a ser o eu, é como tentar curar uma doença sem fazer um diagnóstico. Então, como a discussão sobre os fundamentos é sentida como muito abstrata em comparação com as urgências do viver, a pessoa confia nas técnicas e normas. Esta posição foi o ponto de partida da corrida para obter o reconhecimento dos novos direitos na legislação.

Mas o ponto crítico da cultura contemporânea está na miopia com que vê as necessidades profundas do homem. Não vislumbrando a dimensão infinita daquelas exigências constitutivas do coração do homem, propõe respostas que – tanto no plano material quanto no afetivo e existencial – se baseiam na multiplicação até ao infinito de respostas parciais. Mas, como no recorda Cesare Pavese, “aquilo que um homem busca nos prazeres é um infinito, e ninguém renunciaria jamais à esperança de conseguir essa infinitude”¹⁸. Por isso, uma multiplicação, mesmo à enésima potência, de “falsos infinitos” (para usar as palavras de Bento XVI) nunca poderá satisfazer uma necessidade de natureza infinita. Não é a acumulação quantitativa de bens e de experiências que pode satisfazer o “coração inquieto” do homem.

¹⁶ MAGATTI, M.; GIACCARDI, C. *Generativi di Tutto il Mondo, Unitevi!* Milano: Feltrinelli, 2014, p. 14.

¹⁷ Cf. LEOPARDI, G. Canto noturno de um pastor errante da Ásia (v. 89). In: LEOPARDI, Giacomo. *Poesia e prosa*. Rio de Janeiro: Nova Aguilar, 1996.

¹⁸ PAVESE, C. *Il Mestiere di Vivere*. Torino: Einaudi, 1952, p. 190.

O drama da cultura contemporânea, então, não reside tanto no fato de, ao homem, tudo ser permitido, como nas falsas promessas e nas ilusões que essa permissividade acarreta. Cada um poderá verificar, na sua própria experiência, se a obtenção de sempre novos direitos é o caminho para a realização da própria pessoa. E vamo-nos deparar com a surpresa de que o fato de não compreender quem sou leva a reduzir a pessoa ao gênero, aos seus fatores biológicos, fisiológicos etc. Aqui sobressai claramente a contradição intrínseca a uma determinada concepção do homem tão generalizada nas nossas sociedades avançadas: exalta-se de maneira absoluta um eu sem limites nos seus novos direitos, ao mesmo tempo em que se afirma implicitamente que o sujeito destas afirmações é, na prática, um “nada”, porque está diluído nos fatores antecedentes, sejam estes materiais, naturais ou casuais.

O que tudo isto nos diz acerca da situação do homem de hoje? O que foi dito julga também aquelas tentativas que se opõem a esta tendência, mas sem pôr em causa a atitude comum. Alguns, na verdade, esperam de uma legislação oposta – o que, bem entendido, é sempre melhor do que uma errada – a solução dos problemas, e desse modo evitam, também eles, a discussão sobre os fundamentos. Certamente uma legislação adequada é sempre melhor do que uma errada, mas a história recente demonstra que nenhuma lei certa conseguiu, por si só, impedir a deriva a que assistimos.

Ambas as facções partilham da mesma atitude. E a ambas se aplicam as palavras de T. S. Eliot: “Amiúde tentam eles escapar / À treva que no fundo os corrói e ao seu redor se alastra / Sonhando com sistemas tão perfeitos que ninguém mais precisaria ser bom”¹⁹, uns obtendo o reconhecimento dos direitos e outros não.

Mas a tentativa de resolver as questões humanas com normativas nunca será suficiente. É ainda Bento XVI que o diz: “Visto que o homem permanece sempre livre e dado que a sua liberdade é também sempre frágil, não existirá jamais neste mundo o reino do bem definitivamente consolidado. Quem promettesse o mundo melhor que duraria irrevogavelmente para sempre, faria uma promessa falsa; ignora a liberdade humana”. Pelo contrário. “Se houvesse estruturas que fixassem de modo irrevogável uma determinada – boa – condição do mundo, ficaria negada a liberdade do homem e, por este motivo, não seriam de modo algum, definitivamente, boas estruturas. [...] Em outras palavras: as boas estruturas ajudam, mas por si só não bastam.”²⁰

Haverá outro caminho?

¹⁹ ELIOT, T. S. Coro VI (vv. 305-307). In: ELIOT, T.S. *Coros de “A Rocha”*. São Paulo: mimeo, s/d.

²⁰ BENTO XVI. *Carta Encíclica Spe salvi*, 30 de novembro de 2007, §§24.25.

4. APROFUNDAR A NATUREZA DO SUJEITO

Somente na medida em que se tematizar o homem e a aspiração à realização que o constitui, a sua necessidade mais profunda, é que ser permitirá reescrever, repensar e reviver os valores. Com efeito: “O senso religioso mostra-se, pois, a raiz da qual brotam os valores. O valor, em última instância, consiste na perspectiva da relação entre algo contingente e a totalidade, o absoluto. A responsabilidade do homem, mediante todos os tipos de solicitações que lhe vêm do impacto com o real, compromete-se com a resposta às perguntas que o senso religioso – a Bíblia diria ‘coração’ – exprime”²¹. É o senso religioso, é esse conjunto de exigências últimas que define o fundo de todos os seres humanos, que mede o que seja um “valor”. Só a consciência do fator comum a todos os homens pode abrir caminho à busca de certezas partilhadas.

“A solução dos problemas que a vida apresenta todos os dias – dizia Dom Giussani anos atrás – não nasce diretamente do enfrentamento dos problemas, mas aprofundando a natureza do sujeito que os enfrenta”. Em outros termos, “o particular resolve-se aprofundando o essencial.”²²

Este é o grande desafio diante do qual se encontra a Europa. A grande emergência educativa demonstra a redução do homem, o seu esquecimento, a sua falta de consciência de quem é verdadeiramente o homem, de qual é a natureza do seu desejo, da desproporção estrutural entre aquilo que espera e aquilo que consegue alcançar com as suas forças. Invocamos já a redução da razão e da liberdade; a estas acrescentamos agora a redução do desejo. “A redução dos desejos ou a censura de determinadas exigências, a redução dos desejos e das exigências é a arma do poder” dizia Dom Giussani. Aquilo que nos rodeia, “a mentalidade dominante [...], o poder, produz [em nós] uma estranheza de nós mesmos”²³. É como se nos arrancassem o nosso ser: ficamos assim à mercê de muitas imagens reduzidas e, ilusoriamente, esperamos de uma regra qualquer a solução do problema humano.

Face a esta situação, perguntemo-nos: será possível despertar o sujeito para que possa ser verdadeiramente ele mesmo, tornar-se inteiramente consciente de si, aprofundar a sua natureza de sujeito, livrando-se assim da ditadura dos seus “pequenos” desejos e de todas as falsas respostas? Sem esse despertar, o homem não poderá evitar sucumbir às mais diversas tiranias que não são capazes de lhe dar a ansiada realização.

²¹ GIUSSANI, L. *O eu, o poder, as obras*. São Paulo: Cidade Nova, 2001, p. 161.

²² SAVORANA, A. *Vita di don Giussani*. Milano: Rizzoli, 2013, p. 489.

²³ GIUSSANI, L. *L'io rinasce in un incontro. 1986-1987*. Milano: BUR, 2010, p. 253-254, 182.

Mas como se desperta este desejo? Não mediante um raciocínio ou uma técnica psicológica qualquer, mas unicamente encontrando alguém em quem a dinâmica do desejo já se encontra ativada. A este propósito, observemos como o diálogo entre o jovem autor da carta e os amigos que têm medo da sua liberdade. O jovem, depois de escutar a descrição de todos os medos dos seus amigos, diz: “Vocês têm razão em ter medo, são inteligentes e dão-se conta de que a liberdade é uma coisa grande e difícil, e que a vida é uma coisa séria. Mas não desejam poder apreciar a liberdade? E não gostariam de poder desejar ser felizes?”. Eu lhes disse que eu não conseguia arrancar este desejo de mim! Eles ficaram uns instantes em silêncio e depois: ‘É isso que mais invejamos em você, que não tem medo’. E na despedida, no fim da noite, ele me disse: ‘temos de nos ver mais vezes porque quando estou com você também eu tenho menos medo’”.

Ninguém como Dom Giussani valorizou tanto esta experiência, tão simples quanto radical e culturalmente intensa, para responder à pergunta sobre como se desperta o eu. “A resposta que estou para dar – dizia Giussani – não é [apenas adaptada] à situação em que nos encontramos [...]; o que estou agora dizendo é uma regra, uma lei universal desde que [e enquanto] o homem existe: a pessoa descobre-se a si mesma num encontro vivo [como aquilo que acabamos de escutar: “É isso que mais invejamos em você, que não tem medo... Temos de nos ver”], quer dizer, numa presença na qual se embate e que desencadeia uma atração, [...] quer dizer, provoca ao fato de que o nosso coração, com aquilo de que é constituído [...], está, existe”²⁴. Este coração muitas vezes está adormecido, soterrado sob mil escombros, sob mil distrações, mas é despertado e provocado a um reconhecimento: existe, o coração existe, o seu coração existe. Você tem um amigo, encontra na rua um amigo da sua vida, quando lhe acontece isso com ele, quando você se encontra diante de alguém que o desperta a si mesmo. Isso é um amigo, todo o resto não deixa marca.

“Aquilo de que mais precisamos neste momento da história – dizia ainda Bento XVI – é de homens que, por meio de uma fé iluminada e vivida, tornem Deus credível neste mundo. [...] Precisamos de homens que mantenham o olhar voltado para Deus e aí aprendam a verdadeira humanidade. Temos necessidade de homens cujo intelecto seja iluminado pela luz de Deus e aos quais Deus abra o coração, de modo a que o seu intelecto possa falar ao intelecto dos outros e o seu coração possa abrir o coração dos outros”²⁵.

²⁴ GIUSSANI, L. *L'io rinasce in un incontro. 1986-1987*. Milano: BUR, 2013, p. 182.

²⁵ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, p. 63-64.

É então que se compreende o bem que o outro representa. Na verdade, sem o encontro com o outro – e com um determinado outro – não se poderia manifestar nem manter-se vivo um eu que se abra às interrogações fundamentais da vida, que não se contente com respostas parciais. A relação com o outro é uma dimensão antropológica constitutiva.

5. O OUTRO É UM BEM

É sobre este fundamento – a consciência de que o outro é um bem, como o demonstra o diálogo entre aqueles amigos – que se pode construir a Europa. Sem recuperar a experiência elementar de que o outro não é uma ameaça, mas um bem para a realização do nosso eu, será difícil sair da crise em que nos encontramos, nas relações humanas, sociais e políticas. A Europa deve ser o espaço onde se possam encontrar os diversos sujeitos, cada um com a sua própria identidade, para se ajudarem a caminhar rumo ao destino de felicidade a que todos aspiramos.

Defender este espaço de liberdade para todos e para cada um é a razão definitiva para ir votar nas próximas eleições para a renovação do Parlamento Europeu. Para que não mais prevaleçam as imposições por parte de alguém, mas também sem exclusões movidas por preconceitos ou por uma pertença diferente da própria. Votemos por uma Europa na qual cada um possa dar o seu contributo para a construção comum, oferecendo o seu testemunho, reconhecido como um bem para todos; sem que nenhum europeu seja obrigado a renunciar à sua identidade para pertencer à casa comum.

Só no encontro com o outro poderemos desenvolver juntos aquele “processo de argumentação sensível à verdade”, de que fala Habermas. Podemos, nesse sentido, nos darmos conta ainda melhor do alcance da afirmação do Papa Francisco: “a verdade é uma relação! E tanto é assim, que cada um de nós capta a verdade e exprime-a a partir de si mesmo: da sua história e cultura, da situação em que vive etc”²⁶. “O nosso compromisso não consiste exclusivamente em ações ou em programas de promoção e assistência; aquilo que o Espírito põe em movimento não é um excesso de ativismo, mas primariamente uma atenção prestada ao outro ‘considerando-o como um só consigo mesmo’.”²⁷ É só nesse encontro renovado que as poucas grandes palavras que deram origem à Europa poderão voltar a ser vivas. Porque, como nos recorda Bento XVI, “as melhores estruturas só funcionam se numa comunidade subsistem convicções que sejam capazes de motivar os homens para uma livre adesão ao ordenamento comunitário. A liberdade necessita de uma convicção; esta não existe por si mesma, [nem

²⁶ FRANCISCO. Lettera a chi non crede. *La Repubblica*, 11 de setembro de 2013, p. 2.

²⁷ FRANCISCO. *Exortação Apostólica Evangelii gaudium*, 24 de novembro de 2013, §199.

pode ser gerada por uma lei], mas deve ser sempre novamente conquistada comunitariamente”²⁸. Esta reconquista das convicções fundamentais não se consegue senão no seio de uma relação. O método pelo qual vieram plenamente à luz as “convicções fundamentais” (pessoa, valor absoluto do indivíduo, liberdade e dignidade de todos os seres humanos...) é o método pelo qual podem ser reconquistados, não há outro método.

Nós, cristãos, não temos medo nenhum de entrar, sem privilégios, nesse diálogo em toda a sua amplitude. Esta é, para nós, uma oportunidade preciosa para verificar a capacidade do acontecimento cristão de se manter firme diante dos novos desafios, oferecendo-nos a oportunidade de testemunhar a todos o que acontece na existência quando o homem intercepta o acontecimento cristão ao longo dos caminhos da vida. A nossa experiência, no encontro com o cristianismo, mostrou que a seiva vital dos valores da pessoa não são leis cristãs ou estruturas jurídicas e políticas confessionais, mas o acontecimento de Cristo. Por isso, nós não depositamos a nossa esperança, para nós e para os outros, em mais nada senão no renovar-se do acontecimento de Cristo num encontro humano. Isso não significa, de modo algum, contrapor a dimensão do acontecimento e a dimensão da lei, mas reconhecer uma ordem genética entre elas. Aliás, é precisamente o renovar-se do acontecimento cristão que permite que a inteligência da fé se torne inteligência da realidade, de maneira a poder oferecer uma contribuição original e significativa, tornando vivas as convicções que podem ser introduzidas no ordenamento comunitário.

É esta a ideia específica que está no centro da *Evangelii Gaudium*: a constatação de que, no mundo católico, a batalha pela defesa dos valores, com o tempo, se tornou tão prioritária que acabou por parecer mais importante comparativamente à comunicação da novidade de Cristo, com o testemunho da Sua humanidade. Esta troca entre antecedente e conseqüente documenta a queda “pelagiana” de tanto cristianismo atual, a promoção de um cristianismo “cristianista” (Rémi Brague), privado da Graça. A alternativa não reside, como alguns lamentam, numa fuga “espiritualista” do mundo. A verdadeira alternativa é, antes, como temos visto, uma comunidade cristã não esvaziada da sua espessura histórica, que oferece a sua contribuição original “despertando nos homens, através da fé, as forças da autêntica libertação”²⁹.

Quem está comprometido na esfera pública, no campo cultural ou político, tem o dever, como cristão, de se opor à deriva antropológica atual. Mas esse é um compromisso que não pode

²⁸ BENTO XVI. *Carta Encíclica Spe salvi*, 30 de novembro de 2007, §24.

²⁹ BENTO XVI. Entrevista. In: VV.AA. *Accanto a Giovanni Paolo II: gli amici e i collaboratori raccontano*. Milano: Ares, 2014, p. 18.

envolver toda a Igreja como tal, que tem hoje a obrigação de ir ao encontro de todos os homens, independentemente da sua ideologia ou filiação política, para testemunhar o “atrativo de Jesus”. O compromisso dos cristãos na política e nos meios onde se decide o bem comum dos homens continua sendo necessário. De resto, através do modelo da doutrina social da Igreja, esse compromisso mostra as fórmulas de convivência partilhada que a experiência cristã verificou. Hoje, é mais importante do que nunca. Sem jamais esquecer de que, nas circunstâncias atuais, tal compromisso assume, em sentido paulino, mais um valor *katecôntico*, ou seja, crítico e de contenção nos limites do possível, dos efeitos negativos das meras normativas e da mentalidade que é a sua causa. Não é possível, contudo, presumir que da sua ação, por meritória que seja, possa mecanicamente surgir a renovação ideal e espiritual da cidade dos homens. Isso nasce “daquilo que vem antes”, que *primerea*³⁰, de uma humanidade nova gerada pelo amor a Cristo, pelo amor *de* Cristo.

É esta consciência que nos permite ver as limitações das posições de quem julga conseguir resolver tudo por meio de normativas ou leis, de uma determinada facção ou da oposta, e por isso pensa que defender um espaço de liberdade é demasiado pouco. Muitos gostariam de que a conquista dos direitos ou a sua proibição fosse garantida pela política. Assim poupariam o esforço de “serem bons”, para usar as palavras de Eliot. O que nos ensina o fato de que “nem o esforço, verdadeiramente grandioso, de Kant [ter sido] capaz de criar a necessária certeza partilhada”? O que aprendemos da nossa história recente, tendo visto que não têm bastado leis boas para manter vivas as grandes convicções? Há um longo caminho a percorrer para chegar a uma “certeza partilhada”³¹.

A longa marcha que a Igreja percorreu para esclarecer o conceito de “liberdade religiosa” pode ajudar a compreender que defender o espaço dessa liberdade talvez não seja, afinal, tão pouco assim. Após um longo e atribulado processo, no Concílio Vaticano II, a Igreja chegou a declarar que “a pessoa humana tem direito à liberdade religiosa”, justamente ao mesmo tempo em que continua a professar o cristianismo como única “religião verdadeira”. O reconhecimento da liberdade religiosa não é uma espécie de pacto, como se se dissesse: uma vez que não conseguimos convencer os homens de que o cristianismo é a religião verdadeira, defendamos ao menos a liberdade religiosa. Não, a razão que levou a Igreja a modificar uma

³⁰ Assim, no original italiano. Em referência a expressão portenha usada pelo Papa Francisco, que tem o sentido de “o melhor, o primeiro, que vem antes, antecipadamente”.

³¹ RATZINGER, J. *A Europa de Bento na Crise de Culturas*. Lisboa: Alêtheia, 2005, p. 62.

práxis que durou séculos, muitos séculos, foi o aprofundamento da natureza da verdade e da via para alcançá-la: “A verdade não se impõe a não ser pela força dessa mesma verdade”. Era esta a firme persuasão da Igreja nos primeiros séculos, a grande revolução cristã fundada na distinção entre as duas cidades, entre Deus e César. Uma persuasão destinada a atenuar-se depois do Édito de Tessalônica (380 d. C.) por obra do imperador Teodósio. Com o regresso ao espírito da Patrística, o Vaticano II pôde afirmar que “todos os homens devem estar livres de coação [...] de tal modo que, em matéria religiosa, ninguém seja forçado a agir contra a própria consciência, nem impedido de proceder segundo a mesma, em privado e em público, só ou associado com outros, dentro dos devidos limites”. E por fim: “Este direito da pessoa humana à liberdade religiosa na ordem jurídica da sociedade deve ser de tal modo reconhecido que se torne um direito civil”³². Se isto deve ser dito sobre o direito maior, quanto mais para todos os outros!

Só se a Europa for um espaço de liberdade, onde cada um possa estar livre de coação, fazer o seu próprio caminho humano e compartilhá-lo com quem encontra no caminho, é que se poderá redespertar o interesse por um diálogo, por um encontro em que cada um ofereça a contribuição da sua experiência para atingir aquela “certeza partilhada” necessária para a vida em comum.

O nosso desejo é que a Europa venha a ser um espaço de liberdade para o encontro entre aqueles que buscam a verdade. Por isso vale a pena se comprometer.

³² PAULO VI. *Declaração Dignitatis humanae sobre a liberdade religiosa*, 7 de dezembro de 1965, §12.